



УКРАЇНА І СВІТ

УДК 341.231.14.2

Д. Шавинина-Калашян,

соискатель кафедры международного и европейского права
Российско-Армянского (Славянского) университета (Республика Армения)

ВЛИЯНИЕ РЕЛИГИИ НА МЕЖДУНАРОДНОЕ ПРАВО ПРАВ ЧЕЛОВЕКА

Взаимосвязь между религиозным фактором и международным правом прав человека, очевидна. Религия никогда не сводилась лишь к вере в Бога и в потустороннюю жизнь, к совершению религиозных обрядов. Именно социальные учения позволяли монотеистическим религиям овладевать массами и, тем самым, влиять на расстановку сил в обществе. Религия по-своему объясняет реально существующий мир и регулирует не мнимые, а реальные отношения между людьми. Без религиозной интерпретации чисто земных отношений между людьми религия не смогла бы выполнять сложные социальные функции, в том числе и интегрирующие, потеряла бы свою привлекательность, перестала бы существовать. Религия оказывает большое влияние на международное право прав человека и на процесс гуманизации индивида в обществе. Права человека, регулирование правового положения человека в международном праве, является одной из наиболее сложных и актуальных проблем современности.

Важную роль в раскрытии влияния религии на международное право прав человека составили труды ученых в области международного права, исламского права, таких как Ю.Я. Баскин, Н.В. Жданов, И.И. Лукашук, П.М. Рабинович, К. Тиле и др.

Целью данной статьи является попытка акцентировать внимание на влияние религиозного фактора на между-

народное право прав человека с учетом тенденции развития современного общества.

В современном мире происходят сложные, противоречивые и глубокие изменения и преобразования, затрагивающие принципиальные основы общественной жизни, в том числе проблему правового статуса человека. Указанные процессы относятся ко всем государствам без исключения. Подобные преобразования требуют адекватных изменений как в национальном, так и на международно-региональном и международно-универсальном уровнях, в выработке уникальных приемов и методов международно-правового регулирования, в том числе в области регулирования, защиты и выработки универсальных механизмов реализации прав человека.

В настоящее время международное право как особая правовая система становится более демократичной и открытой для восприятия новейших идей, учитываются идеи «народной дипломатии», все большее внимание уделяется материальным и духовным потребностям человека, его достоинству, правому и политическому мировоззрению, правам и свободам человека и гражданина. Защита прав человека перестала быть только внутренним делом государств.

Права человека – это система личных, экономических, социальных, политических и юридических норм и га-





рантій, направлених на забезпечення життєдіяльності людини, це принципи, норми взаимоотношення між людьми і державою, забезпечуючі можливість діяти по своєму усмотрению (свободи) или получать определенные блага (права). Основные права и свободы человека принадлежат каждому от рождения.

Міжнародне право прав людини, по определению И.И. Лукашука, – это совокупность принципов и норм, направленных на провозглашение и обеспечение международных стандартов прав и свобод человека и гражданина [1, с. 11].

Права людини в цілому – це речі, які ми маємо з моменту народження, без яких ми не можемо жити як людські істоти. Ідея прав і свобод людини має глибокі історичні корені. Як в давньогрецькій філософії, так і в різних світових релігіях можна знайти принципи, що лежать в основі ідеї прав людини.

Розходження між релігійними системами має негативний відбиток і на міжнародному праві. Як зазначає І.І. Лукашук, «міжнародне право створювалося переважно на європейській основі при переважаючій ролі християнства, що стосується прав, то воно не містить норм, які могли б бути неприйнятними для якоїсь з основних релігій, за винятком прав людини» [1, с. 432].

В міжнародному праві значуще увагу приділяють регулюванню основних прав людини. Однак в межах релігійно-правових доктрин до цієї проблеми відносяться по-різному. В частині, в межах ісламського права визнається пріоритет обов'язку перед правами індивідуума. В ісламі існує багато обмежень, в частині це стосується прав жінок. Конвенція о захисті прав людини і основних свобод закріплює положення про те, що «використання прав і свобод, визнаних в нинішній Конвенції, повинно бути забезпечено без якоїсь то ні було дискриміна-

ції по ознаці статі, расы и т. д.» (ст. 14 «Запрещение дискриминации») [2], що в принципі не порівняємо з тими релігійними нормами, які закріплені в Корані. Також в Біблії містяться норми, дискримінуючі жіночий статі. Наприклад, в Біблії говориться: «К мужу твоему влечение твое, и он будет господствовать над тобою» [3]. Ці слова, швидше, є висновком, зробленим Богом Єве. Бог схвалює панство чоловіка над жінкою. Це констатація сумних наслідків гріха і відмови підкоритися Божьому владству. Хоча понижіння жінок – це пряме наслідок гріховної сутності людини, а не Божья воля. Во багатьох культурах чоловіки панують над жінками, і часто в дуже грубій формі.

Новий Заповіт і інші твори релігійної думки (Коран), по утвердженню Ю.Я. Баскіна, виконують і можуть бути духовною основою при вироботці, прийнятті і трактуванні власне юридичних норм. Вони можуть стати важливими в справі гуманізації і зміцнення нового міжнародного права [4, с. 75]. Також, по думці вченого, це положення стосуються до принципу справедливості, який в силу своєї особливості важко обґрунтувати. Однак зміст цього принципу закріплено в Новому Заповіті: «Ітак, во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними, ибо в этом закон и пророки» (Мф. 7.12; см. також: Мф. 7.3; Мк. 4.24; Лк. 6.36; Іак. 1.8 и 2.9; 1 Ін 3.16) [4, с. 80]. Він фактично присутній і закріплений в багатьох міжнародно-правових актах, наприклад в п. 1 ст. 1 і в п. 3 ст. 2 Устава ООН, в Конвенції по морському праву і т. д.

Доктрина, як відомо, є допоміжним джерелом міжнародного права. Це положення закріплено в ст. 38 Статуту Міжнародного Суду ООН [6]. Тому тут слід врахувати і ісламську доктрину міжнародного права, яка є



ется немаловажної для розгляду питання про вплив релігії на міжнародне право.

Так, Н.В. Жданов визначає, що згідно з ісламською доктриною міжнародного права всі країни світу діляться на декілька груп:

1) 1 група Дар-аль-Іслам (Мир Іслама) – країни з ісламською формою правління, які вважаються батьківщиною кожного мусульманина незалежно від його національності;

2) 2 група Дар-аль-Харб (Мир війни) – країни, звідки виходить загроза мусульманам або очікуються ворожі дії;

3) 3 група Дар-аль-Агд (Мир Договору) – територія, над якою мусульмане не встановили свого контролю, причому район Мира Договору знаходиться в самому ісламському державстві, де ряд правителів укладають угоди з немусульманськими спільнотами [5, с. 303].

Ділення світу на три групи сформульовано в Священному писанні мусульман – в Корані.

Права людини в своїй основі є цілим комплексом ідей, які мають релігійне, в частині християнське походження. Ці ідеї розвивалися з християнських уявлень про гідність людини. Але з плином століть аж до наших днів уявлення про гідність були інтерпретовані таким чином, що в багатьох випадках інтерпретація стала суперечити її традиційному християнському розумінню. Саме в такому вигляді зараз і діють права людини.

Як релігійні, так і правові норми регулюють одні й ті ж предмети – суспільні стосунки. В даному контексті зміст правових і релігійних норм може збігатися (так відбувається, наприклад, якщо релігія включає існуючі в суспільстві норми і звичаї); збігається зміст основних, найбільш загальних норм (не вбивати, не красти, не завдавати шкоди); мають властивість «переходу»

в ненормативні регулятори: звичка дотримуватися норм, як правових, так і релігійних, закріплюється в свідомості людини і стає основою, причому його поведінка, а не дотримання норм поведінки – метою і цінністю. Існують, звичайно ж, норми, які не збігаються або суперечать. Так, Всесвітня декларація прав людини проголошує: «Кожна людина має право на свободу думки, совісті та релігії; це право включає свободу змінювати свою релігію або переконання...» (ст. 18) [7, с. 1]. Але така норма в контексті ісламу та християнства має різну навантажувальність. Розмова йде про християнство та мусульманське віровчення, про дві авраамічеські, монотеїстическі релігії, що походять з давньої традиції, що виходить з патріарха семітських племен Аврааму. Ці релігії мають спільні витоки, але кожна з них декларувала себе по відношенню до іншої. Як Библия, так і Коран утверджують віру в єдиного Бога. «Верую в Єдиного Бога», «Немає іншого Бога, крім Єдиного» (1 Кор. 8.4.) [8], «Один Господь, одна віра, одне хрещення» (Еф. 4.6.) [9]. З цих рядків, взятих з різних біблійських джерел, можна зробити висновок, що християнство не визнає зміни віри. За зміну віри слід отлучення від православної церкви. І найбільш сумне для злочинця відбувається після смерті – вічна життя залежить від істинності віри.

Також в Корані закріплено положення про те, що «важка кара буде для невірних...», «істина від вашого Бога, хто хоче – нехай повірить, хто не хоче – нехай не повірить» [10]. В ісламі гріх здійснює не той, хто з дитинства виховується в іншій релігії, а його батьки, зробивши вибір на користь дитини заздалегідь.

Уявлення про Бога у кожній релігії різні і сильно відрізняються. Це сталося через те, що повнота і істинність отриманих основоположниками різних релігій Відкриттів про Бога була різною. В зв'язі з цим



у каждой религии есть свой образ Бога, и она убеждена в исповедании своего Бога.

На примере христианства и ислама прослеживается некое противоречие нормам международного права прав человека (об этом свидетельствует ст. 18 Всеобщей декларации прав человека, о которой упоминалось выше). Прежде всего, это противоречие понятию равенства. В Декларации закреплено, что все равны в своем выборе и смене религии или убеждения и т.д., а в случае с религией – все наоборот. Декларация (ст. 16) содержит положение о том, что мужчины и женщины, достигшие совершеннолетия, могут вступать в брак без всяких ограничений по признаку расы, национальности или религии [7]. Но и в этом случае религия противоречит нормам декларации. Так, в исламе раньше разрешалось вступать в брак или иметь деловые отношения с «людьми писания» (христианами) до пророчества Мухаммеда. В настоящее время это возможно только в случае, если будут соблюдены 4 правила: 1) женщина должна быть целомудренной; 2) ее опекун должен дать разрешение и должны быть соблюдены все условия никяха; 3) все должно происходить в том месте, где у мусульманина будет власть над женщиной; 4) у мужа-мусульманина должна быть крепкая вера). Но брак мусульманки и мужчины – не мусульманина в исламе запрещен! В Коране написано все просто и понятно, и эти правила, при соблюдении которых возможен брак с иноверцем, дают понять, что при патриархате в семье мужчине подвластно склонить женщину к исламу, и этим же увеличить количество мусульман. А вот запрет мусульманки на брак с иноверцем подразумевает неспособность женщины склонить мужчину к исламу. Поэтому этот брак и вовсе запрещен.

С точки зрения христианства брак с иноверцем невозможен! Он запрещен и не может быть освящен таинством венчания. Смешанные браки называют «великим злом», грехом перед Бо-

гом. Такая библейская категоричность противоречит нормам международного права прав человека и не дает возможность для создания новых ячеек общества, хоть даже и интернациональных. Христианство не хочет видеть внутри себя приверженцев иной веры, даже с возможностью склонения в дальнейшем в христианство.

Лауреат Нобелевской премии мира Мохаммед Эль Барадей в одном из своих выступлений отмечал: «Ни одна религия не строится на нетерпимости и нет такой религии, в которой бы не ценилась неприкосновенность человеческого бытия. Иудаизм наставляет нас ценить красоту и радость человеческого бытия. Христианство учит нас относиться к ближнему своему так, как мы хотели бы, чтобы относились к нам. Ислам провозглашает, что несправедливое убийство одного человека равносильно убийству всего человечества [11].»

Крупнейший религиовед XIX в. Корнелис Тиле определял религию как «все те явления, которые от других (этических, эстетических, политических или им подобных) отличаются именно как религиозные, т.е. все то, в чем человек выражает свою веру в сверхчеловеческую силу и что он делает, чтобы поддержать свою связь с ней» [12, с. 146].

Несомненно, у права и религии «собственные» инструментарии влияния на сознание и поведение человека. Механизмы действия религии и права различны. В частности, нормы религии (в особенности эстетические) обосновывают в своих священных книгах абсолютную непреложность предписываемого ими кодекса поведения с ссылкой на высший авторитет. Законодателем и высшим судьей для верующих является Всевышний. В священных писаниях евреев утверждалось, что Господь Бог был для «своего избранного народа» одновременно и Богом, и небесным царем, и царем земным, законодателем и «главным военным Вождем». Именно от него, от Господа Бога, исходили законы, постановления и распоряжения



не только чисто религиозного, но и семейного, общественного и государственного характера.

Исключительно он один мог проявлять законодательную волю, а «пророки, первосвященники, вожди и судьи были лишь послушными исполнителями и проводниками его воли». Нарушителя религиозных норм ожидает «небесная кара». Например, в исламском деликтном праве действует принцип сакральности, т. е. смешения преступления и греха. Согласно этому принципу преступление нарушает волю Аллаха, поэтому рано или поздно Всевышний покарает преступника.

Бог иудеев, требуя строгого соблюдения обязанностей в публично-правовой сфере, ритуалов, заповедей и содержащихся в них запретов, подкрепляет данное требование поощрительными и принудительными санкциями как реакцию на поведение иудея. («Если вы будете поступать по уставам Моим, и заповеди Мои будете хранить и исполнять их, — говорится в одной из заповедей Бога Моисею и всем иудеям, то: 1) «Я дам вам дожди в свое время, и земля даст произрастания свои, и деревья полевые дадут плод свой»; 2) вы будете «есть хлеб свой досыта, и будете жить на земле вашей безопасно»; 3) «пошлю мир на землю вашу; ляжете, и никто вас не обеспокоит»; 4) «сгоню лютых зверей с земли вашей, и меч не пройдет по земле вашей»; 5) благословлю вас, «плодородными сделаю вас, и размножу вас»; 6) буду тверд в завете Моем с вами»; 7) буду жить среди вас, «буду вашим Богом, а вы будете Моим народом». «Если же не послушаете Меня и не будете исполнять всех заповедей сих», и если «презрите Мои постановления и законы», то «Я поступлю с вами так»: 1) «пошлю на вас ужас, чахлость и горячку, от которых истомятся глаза и измучится душа, и будете сеять семена ваши напрасно, и враги ваши съедят их»; 2) «сломлю гордое упрямство ваше», и «земля ваша не даст произрастаний своих»; 3) пошлю на вас зверей полевых, ко-

торые лишат вас детей, истребят скот ваш, и вас уменьшат, так что опустеют дороги ваши»; 4) «наведу на вас мстительный меч в отмщение за завет»; 5) «города ваши сделаю пустынею и опустошу святилища ваши»; 6) «опустошу землю вашу, так что изумятся о ней враги ваши, поселившиеся на ней»; 7) «вас рассею между народами и обнажу вслед вас меч и будет земля ваша пуста и города ваши разрушены»; 8) «оставшимся же из вас пошлю в сердца робость в земле врагов их, и шум колеблющегося листа погонит их, и побегут, как от меча, и падут, когда никто не преследует». «И погибнете между народами, и пожрет вас земля врагов ваших», а «оставшиеся из вас исчахнут за свои беззакония в землях врагов ваших, и за беззакония отцов своих исчахнут» [13, с. 498].

Как известно, что эти источники находятся вне временных интересов и политических определений. Именно по этой причине религиозные нормы предполагают и отстаивают претензии на исключительность без ограничений.

Таким образом, роль религии и религиозного фактора в общественной жизни по-прежнему велика. Что касается норм международного права человека, то необходимо отметить, что в настоящее время этой проблеме уделяется большое внимание как на национальном, так и международно-региональном и международно-универсальном уровнях. Сравнительно-правовой анализ позволяет прийти к выводу о том, что религиозно-правовые доктрины содержат иную интерпретацию прав человека, чем нормативно-правовые акты, принятые в данной сфере в последнее время в рамках различных правовых массивов. Религиозный фактор играет большую роль в сфере реализации права человека. Несмотря на правовое регулирование на национальном уровне, отражающее универсальные тенденции в данной сфере, именно религиозно-правовые доктрины определяют содержание и пределы реализации прав человек.



Ключевые слова: международное право прав человека, религиозный фактор, христианство, ислам, правовое регулирование, сравнительно-правовой анализ.

Статья посвящена проблеме гуманизации индивида в международном праве прав человека на примере христианства и ислама. Акцентировано внимание на влиянии религиозного фактора на международное право прав человека с учетом тенденции развития современного общества.

Стаття присвячена проблемі гуманізації індивіда в міжнародному праві прав людини на прикладі християнства та ісламу. Акцентовано увагу на впливі релігійного фактора на міжнародне право прав людини з урахуванням тенденції розвитку сучасного суспільства.

The article is about the problem of humanization of the individual in international human rights law on the basis of the Christianity and Islam. The attention is emphasized to the fact of the religious influence on the international law of human rights, taking into consideration trends in the development of contemporary society.

Литература

1. Лукашук И.И. Международное право. Общая часть : учебник / И.И. Лукашук. – Изд. 3-е, перераб. и доп. – Москва : Волтерс Клувер, 2005. – 432 с.
 2. Конвенция о защите прав человека и основных свобод : принята Советом Европы 4 ноября 1950 г., измененная и дополненная Протоколом № 11 и № 14 в сопровождении Дополнительного протокола и протоколов № 4, 6, 7, 12, 13 [Электронный ресурс]. – Режим доступа : http://www.echr.coe.int/Documents/Convention_RUS.pdf.

3. Библия : Книги священного писания Ветхого и Нового Завета / в рус. пер. с парал. местами. – Москва : Библ. общ-ва, 1995. – 1379 с.
 4. Баскин Ю.Я. Новый завет и становление нового международного права / Ю.Я. Баскин // Известия высших учебных заведений. Правоведение. – 1992. – № 4. – С. 75–81.
 5. Жданов Н.В. Исламская концепция миропорядка / Н.В. Жданов. – Москва : Междунар. отношения, 2003. – 586 с.
 6. Статут Международного Суда ООН [Электронный ресурс]. – Режим доступа : <http://www.un.org/ru/icj/statut.shtml>.
 7. Всеобщая декларация прав человека : принята и провозглашена резолюцией 217А (III) Генеральной Ассамблеи ООН 10 декабря 1948 г. [Электронный ресурс]. – Режим доступа : http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/declhr.shtml.
 8. Первое послание к коринфянам Святого Апостола Павла [Электронный ресурс]. – Режим доступа : <http://biblia.org.ua/bibliya/kor1.html>.
 9. Послание к ефесянам Святого Апостола Павла Апостола Павла послание [Электронный ресурс]. – Режим доступа : <http://azbyka.ru/biblia/?Eph.4:4-6>.
 10. Коран / пер. с араб. И.Ю. Крачковского. – Москва : Раритет, 1990. – 528 с.
 11. Нобелевская лекция лауреата Нобелевской премии мира 2005 года Мохаммеда Эль Барадея (г. Осло, 10 декабря 2005 г.) [Электронный ресурс]. – Режим доступа : <http://www.un.org/ru/aboutun/nobelprize/ebsp2005.pdf>.
 12. Тиле К. Основные принципы науки о религии / К. Тиле // Классики мирового религиоведения. Антология. Т. 1 / сост. и общ. ред. А.И. Красникова. – М. : Канон+, 1996. – С. 144–196.
 13. Толковая Библия, или комментарий на все книги Святого Писания, Ветхого и Нового Завета. Левит. – Стокгольм : Ин-т перевода Библии, 1987. – С. 498–500.

